

“La cualidad como clave de interpretación del despliegue especulativo de “lo lógico”

Desarrollo del significado de “cualidad”

en la *Lógica del ser*

de G. W. F. Hegel

por:

Prof. : Jorge Eduardo Fernández

Director de tesis: Dr. Edgardo Albizu

Tesis de Doctorado

Universidad del Salvador

Buenos Aires

2002



ÍNDICE

Introducción	P. 4
2. La cualidad en la <i>Lógica del ser</i> .	P. 18
3. Ubicación del tema en la <i>Ciencia de la lógica</i> y formulación de la tesis.	P. 25
4. La cualidad en los intérpretes de Hegel.	P. 32
5. Orden del desarrollo.	P. 38
 Capítulo 1	
De camino a la Ciencia de la lógica.	P. 41
1. La historia de la filosofía y el nacimiento de la <i>Ciencia de la lógica</i> .	P. 46
2. El traspaso de la <i>Fenomenología del espíritu</i> a la <i>Ciencia de la lógica</i> .	P. 53
3. Las posiciones del pensamiento ante la objetividad como génesis de "lo especulativo o racional positivo".	P. 72
4. La <i>Ciencia de la lógica</i> y la tarea de la <i>Doctrina del ser</i> .	P. 81
 Capítulo 2	
Comienzo y cualidad.	P. 86
1. El comienzo de la <i>Lógica</i> .	P. 88
2. La pregunta por el comienzo.	P. 91
3. La doble significación del comienzo.	P. 99
4. El comienzo como traspaso del tiempo en tanto "concepto existente" a la cualidad como "determinidad que está siendo".	P. 105

Capítulo 3

El ser

o la determinidad como esfera del traspasar.	P. 116
1. El ser del comienzo.	P. 117
2. La unidad de ser y nada.	P. 131
3. Devenir y traspasar.	P. 138
4. Distinción y superación.	P. 145

Capítulo 4

El existir

o la cualidad como momento de la determinación.	P. 150
1. Existir y cualidad.	P. 152
2. El desarrollo del concepto cualitativo de límite o la cualidad como determinación, índole y límite.	P. 167
3. Finitud mediación.	P. 183

Capítulo 5

El ser-para-sí,

o la cualidad como proceso de autodeterminación	P. 197
1. La culminación de la cualidad	P. 200
2. El ser-para-uno o la pregunta por la cualidad como la pregunta filosófica propiamente dicha	P. 209
3. El proceso de autodeterminación	P. 221

Conclusión

P. 238

Bibliografía

P. 249

INTRODUCCIÓN

Como queda expresado en el título, esta tesis trata sobre el significado de la cualidad en la *Lógica del ser* de Hegel¹. Los motivos que confirman el tema de esta investigación son dos: el primero surge de comprobar la necesidad de una reflexión filosófica contemporánea acerca de la cualidad, el segundo de haber encontrado en la *Lógica del ser* un aporte original al respecto.

Si bien la problemática de la cualidad concierne tanto a la ciencia como al arte y a la filosofía, el lugar de confluencia donde el tema de esta tesis se define, es estricta y propiamente filosófica. Es esta pues una tesis filosófica sobre la cualidad.

Actualmente las ciencias y el pensamiento en general se ven remitidos con gran frecuencia a la cualidad. La cualidad señala un ámbito del pensamiento que supera el alcance de las determinaciones cuantitativas. Ya Victor Weisskopf señalaba respecto a los avances de la física atómica: "*En el mundo atómico encontramos 'cualidades' bien definidas donde esperábamos diferencias cuantitativas*"². Este es sólo un ejemplo, pionero quizás, que muestra que la cualidad es una categoría

¹ Con "*Lógica del ser*" hacemos referencia a la "*Lehre vom Sein*" de la *Ciencia de la lógica*, cuya edición definitiva está fechada en 1832. *Wissenschaft der Logik* (1832). De ahora en adelante: W.L.. El número de páginas será citado según las *Gesammelte Werke*, aclarada a continuación la página correspondiente a la versión castellana.

² Weisskopf, Victor F.: *La física en el siglo veinte*. Pág. 40.

abordada cada vez con mayor frecuencia no sólo por ciencias como la física, sino también por la biología, las ciencias médicas, las de la educación, las económicas, etc.³.

Lo significativo es que a pesar de estos diversos abordajes el concepto de cualidad permanece en penumbras. Esta indeterminación del significado de la cualidad pone en evidencia a su vez la limitación de los recursos con los que las distintas ciencias operan en este campo de la experiencia y del pensamiento. Tal limitación está acompañada por la tendencia a forzar los límites de un pensamiento que cuenta sólo con bases e instrumentos cuantitativos, y a experimentar en una esfera cualitativa que excede tales recursos y por ende permanece indefinida o forzada por las determinaciones cuantitativas.

La dificultad radica en que el abordaje de la cualidad conduce a las distintas ciencias a cierto grado de transgresión de los límites determinados por sus propios axiomas. El concepto de determinación, que opera en la base de la producción de las teorías científicas, se encuentra delimitado por el alcance de una concepción cuantitativa del límite. El retorno de la cualidad en la cantidad, concebido como el objetivo principal de las ciencias naturales, se desplaza hacia los diferentes ámbitos del conocimiento. De este modo, para las ciencias, la cualidad guarda siempre un aspecto de indeterminación tanto por el lado de la experiencia como por el del pensamiento. Todo esto constituye un motivo que justifica una investigación filosófica acerca de la cualidad en cuanto tal.

Sin embargo, y como es sabido, la filosofía ha tratado el tema a lo largo de toda su historia. Desde los griegos a nuestros días podemos encontrar que la filosofía ha acompañado cada época con una reflexión más o menos explícita, y más o menos

³ Basta con una mirada rápida para encontrar en las distintas áreas y especialidades científicas más de 300 títulos recientes que se refieren a la cualidad.

importante sobre la cualidad. En varios sentidos podemos decir que la cualidad es un tema límite. En principio porque es un tema propiamente filosófico que afecta tanto a la ciencia como al arte, pero en sentido estricto, lo es porque la pregunta por la cualidad en tanto pregunta por el límite, equivale a cuestionarse por la unidad de ser y pensar. En este último sentido la pregunta por la cualidad, como veremos durante el desarrollo de esta tesis, equivale a la pregunta filosófica por excelencia.

La idea que guía a esta investigación se propone mostrar que Hegel fue quien llegó a comprender esta función fundamental de la cualidad y le dedicó a su desarrollo la primera sección de su *Ciencia de la lógica*. Para Hegel el límite de la experiencia no queda demarcado por lo incondicionado ni por las diferentes representaciones del infinito, sino que se dirime en la esfera de dominio de la cualidad. La cualidad es entonces comprendida como la esfera inmediata del pensamiento en la cual el comienzo de la filosofía debe ser hecho, pues en el dominio de dicha esfera puede ser concebida la unidad de ser y pensar. La cualidad es por esto para Hegel más que una categoría, pues ella contiene las determinaciones simples del concebir, las cuales operan a su vez como claves del pensamiento especulativo. La dimensión que Hegel le otorga al desarrollo de la cualidad supera de este modo a todo otro tratamiento filosófico.

Mediante el desarrollo de la cualidad Hegel efectúa una anticipación de las determinaciones cuantitativas desde las cuales, tanto la metafísica moderna como también la filosofía crítica, determinaban los principios de la razón. A esta anticipación se refiere Hegel cuando indica que el comienzo de la *Lógica* debe ser hecho a partir de la cualidad, pues las determinaciones cuantitativas se derivan de las cualitativas y no a la inversa. Esta anticipación conlleva pues una inversión y transformación de la metafísica. La cualidad es la esfera lógica en la cual se inicia el despliegue de la "cosa misma". Hegel llama a la "cosa misma": "lo lógico". De este

modo la cualidad contiene en su desarrollo las determinaciones inmediatas del despliegue lógico de "lo lógico".

Hegel titula toda la primera sección de la *Doctrina del ser*: "*Bestimmtheit (Qualität)*". El concepto de identidad, tematizado de manera específica por Hegel en la *Doctrina de la esencia*, se halla anticipado por el desarrollo de la *Doctrina del ser*. En esta última Hegel no habla aún de identidad, prefiere en cambio hablar de unidad, mismidad o, como el mismo título de esta *Primera sección* lo indica, de "*Determinidad*" (*Bestimmtheit*)⁴.

El tratamiento de la cualidad en tanto "determinidad" nos lleva a considerar el modo como Hegel concibe la unidad de los contrarios, tarea que ya había surgido en escritos suyos anteriores a la *Fenomenología del espíritu*⁵. Su concepto de unidad de los contrarios, para decirlo con los términos usados por Hegel en Jena, se centra en la concepción del ser como "ser-referido" y en el desarrollo de tales referencias internas al concepto. Estas ideas, ya esbozadas y ensayadas, tendrán su desarrollo en la *Doctrina del ser* y de manera especial en la sección dedicada a la cualidad.

La sección de la cualidad contiene pues el desarrollo de las "*determinaciones simples del concepto*", tal como Hegel las ha presentado en el Prólogo a la *Fenomenología del espíritu* al referirse a la proposición especulativa. El desarrollo de estas "*determinaciones simples del concepto*" dan origen a las formas básicas o "momentos" del despliegue especulativo de la cosa misma. La cualidad contiene pues los momentos que resultan de la concepción de este desarrollo. "Ser", "existir" y "ser-

⁴ Traducir la palabra alemana "*Bestimmtheit*" por determinidad conlleva una serie de dificultades que serán aclaradas en el texto unas páginas más adelante.

⁵ La búsqueda de Hegel por sustentar su concepción de la unidad absoluta lo lleva a distinguirse del modo como Fichte y Schelling lo habían planteado entonces. Cabe hacer mención especial aquí a los escritos de Hegel: *La diferencia entre los sistemas de filosofía de Fichte y Schelling*, y a la *Lógica de Jena*, temas que serán abordados más adelante.

para-sí" se corresponden con las referencias "en-sí", "para-otro", "para-sí" según son designadas por el metalenguaje de la *Lógica*.

Si esto es así, que la cualidad contiene el desarrollo de los momentos que componen el pensamiento especulativo, la cualidad retornará por ello en todos los niveles que componen la *Ciencia de la lógica*. Mediante el despliegue de estas determinaciones o referencias simples Hegel concibe el "traspasar" propio de la *Doctrina del ser*, y desde él la "reflexión" propia de la *Doctrina de la esencia* y el "proceso" propio de la *Doctrina del concepto*. Como indica Vittorio Hösle la referencialidad (*Bezogenheit*) es considerada en la *Doctrina del ser* sólo como perteneciente al ser-en-sí en su inmediatez, a diferencia de la *Doctrina de la esencia* en donde todo es relativo⁶.

Con lo cual la importancia del tema que abordamos no radica sólo en lo que pudiera aportar a la filosofía contemporánea, sino también en lo que ayude a comprender al pensamiento de Hegel y en particular a la *Ciencia de la lógica*.

La pregunta que abre el camino a la reflexión sobre el tema podría formularse de la siguiente manera: ¿Es posible una determinación lógica de la cualidad o la cualidad pertenece al ámbito de lo incondicionado? Buscar la respuesta que Hegel da a esta interrogante nos introduce de lleno en el problema.

USAL
UNIVERSIDAD
DEL SALVADOR

⁶ Hösle, Vittorio.: *Hegels System. Der Idealismus der Subjektivität und das Problem der Intersubjektivität*. Pág. 215. Remite a Enc. § 111: "Das Sein oder die Unmittelbarkeit, welche durch die Negation ihrer selbst Vermittlung mit sich und Beziehung auf sich selbst ist, somit ebenso Vermittlung, die sich zur Beziehung auf sich, zur Unmittelbarkeit aufhebt, ist das Wesen".

1. La dificultad de una categoría

Ya en las primeras consideraciones de la cualidad subyace una dificultad que con el paso de los siglos se irá planteando como problema. La cualidad, a diferencia de otras categorías, mantiene una relación especial con el ser que no ha sido debidamente aclarada. La misma la podemos formular con la siguiente pregunta ¿es la cualidad la categoría inmediata a ser? Esta dificultad condujo a establecer distinciones internas al concepto de cualidad, por ejemplo, entre cualidades primarias —aquellas que pertenecen a la identidad del ente—, y secundarias —aquellas que pueden ser reducidas a otras categorías—.

Debido a ello el significado de cualidad arrastra a lo largo de la historia de la filosofía cierta ambigüedad y confusión. La permanencia de esta dificultad se debe en principio a la falta de una reflexión en torno al orden de las categorías, y en lo que respecta especialmente a la cualidad, a la falta de consideración de su relación inmediata con el ser. Curiosamente esta misma ambigüedad permanece también en el significado que se le adjudica a la ontología, en tanto ella es definida como saber acerca de las categorías, pero también como saber acerca de la relación que estas categorías mantienen con el ser⁷. Como indica Michael Theunissen esta doble significación además aparece en los modos, uno positivo y otro negativo, con los que Hegel se refiere a la metafísica⁸. Por ejemplo, cuando Hegel pondera a la “metafísica antigua” y critica a la metafísica del entendimiento reflexivo del siglo XVII. La metafísica antigua “estimaba que el pensamiento y las determinaciones del

⁷ Esta tesis en torno a la doble significación de la ontología se encuentra en la base de la obra de R. P. Horstmann: *Ontologie und Relationen*.

⁸ Theunissen, Michael: *Sein und Schein*, Pág. 23. “In der Wissenschaft der Logik begegnet uns das Wort ‘Metaphysik’ in zwei gegensätzlichen Bedeutungen, von denen Hegel die eine mit einem positiven, die andere mit einem negativen Vorzeichen versteht”.

*pensamiento no eran algo extraño al objeto, sino que constituían más bien su esencia*⁹. La tarea de la *Ciencia de la lógica* se define, en este sentido, como el desarrollo de la unidad del pensamiento y sus determinaciones. Esta unificación de metafísica y lógica se encuentra en la base del concepto de "*filosofía especulativa*" ya acuñado por Hegel en 1806¹⁰.

En relación a esta dificultad debemos preguntarnos: ¿Es la cualidad una categoría más entre otras o ella es la categoría inmediata al ser en cuanto tal? ¿Cuándo y por qué se vuelve necesaria una deducción de las categorías? ¿Cómo se determina la mediación entre el ser en cuanto tal y sus categorías? Estas preguntas que apuntan al núcleo de esta investigación, nos conducen ahora a considerar, al menos de una manera sucinta, el desarrollo histórico del significado de la cualidad.

Las diferentes significaciones, que a lo largo de la historia de la filosofía se le han ido adjudicando a la cualidad, nos pueden servir para aproximarnos a la problemática general en la que se encuentra este tema y para visualizar la radicalidad del mismo. Podríamos decir, a modo introductorio, que la cualidad es una dificultad para la razón sobre todo cuando se vuelve necesaria la tarea de demarcar sus límites.

Aristóteles, en su tratamiento de las *Categorías*, ya se encontró con varias de estas dificultades, como por ejemplo, tener que establecer la distinción entre el ente en sí y sus determinaciones o predicados, o dicho de otro modo, entre el ente y las categorías. A partir de esta cuestión se deriva otra cantidad de problemas en torno a la relación entre ser, pensar y lenguaje; o entre lógica, metafísica y física. A estos se le suman otros problemas más específicos como la relación entre los sentidos y el

⁹ WL.: pág.: 29 / 60. "*Diese Metaphysik hielt somit dafür, daß das Denken und die Bestimmungen des Denkens nicht ein den Gegenständen Fremdes, sondern vielmehr deren Wesen sei...*".

¹⁰ Düssing, Klaus: *Das Problem der Subjektivität in Hegels Logik*. Pág. 156. "*Offensichtlich tritt also in dieser letzten Jenaer Systemkonzeption die Logik als "spekulative Philosophie" an die Stelle von "Logik und Metaphysik"*".

intelecto, la universalidad del conocimiento y la actividad reflexiva, temas que reaparecerán en la historia de la filosofía cuando surja la necesidad de plantearse la relación entre los principios metafísicos y los trascendentales de la razón.

Siguiendo a Kant, digamos que Aristóteles no se encontró con la necesidad de desarrollar una deducción de las categorías, y sin saberlo pudo ahorrarse con ello una cantidad de dificultades que se le presentarán posteriormente a la filosofía moderna. Una de ellas es la de tener que determinar cuál es la categoría inmediata al ente, es decir, cuál es la significación inmediata de ser.

Si consideramos en principio el libro de las *Categorías* nos encontramos con un orden sin justificación explícita que comienza por el tratado del ente y la distinción de entidades primarias y secundarias, para continuar luego por la cantidad, después con la relación y seguidamente con la cualidad.

A esta primera y principal cuestión de la relación de las categorías en general con el ser, se le suma otra, que resultará central para el desarrollo de esta tesis: la relación entre ser y cualidad, cuestiones que como veremos no están separadas.

Aristóteles afirma que las entidades primarias significan un esto (*tode ti*), determinado como individuo y numéricamente como uno. A diferencia de estas, las entidades secundarias también refieren a un esto que designa un cual (*poion ti*) que a su vez remite a muchos y también a uno¹¹.

¹¹ Aristóteles: *Categorías*, 3b 10-20. "Toda entidad parece significar un esto (*tode ti*). En el caso, pues, de las entidades primarias es indiscutible y verdadero que significan un esto: en efecto lo designado es individual y numéricamente uno. En el caso de las entidades secundarias parece, debido a la forma de su denominación, que significan también, de manera semejante, un esto, por ejemplo cuando se dice hombre o animal; sin embargo, no es del todo verdad, sino que significan más bien un cual (*poion ti*): en efecto, el sujeto no es uno, como la entidad primaria, sino que hombre y animal se dicen de muchos; pero no significa un cual sin más, como blanco; pues blanco no significa nada más que cual, mientras que la especie y el género determinan lo cual por referencia a la entidad: en efecto significan una entidad tal o cual".

Si nuestra lectura pretendiera justificar un orden lógico en la ubicación de las categorías en el pensamiento de Aristóteles, podríamos extraer de aquí cierto rezago de la cualidad respecto de la cantidad y otras determinaciones del ser. Lo cierto es que Aristóteles desarrolla su *Órganon* sin tener la necesidad de resolver el problema de la relación entre metafísica y lógica, términos jamás usados por él, y sin aclarar demasiado si la sustancia debe ser considerada o no una categoría.

Refiriéndose luego a la cualidad dice:

"Llamo cualidad (poiotes / qualitas) a aquello según lo cual algunos se llaman tal o cuales; ahora bien, la cualidad es de las cosas que se dicen de muchas maneras.

*Así pues, una especie de cualidad podría llamarse estado y disposición. El estado difiere de la disposición por ser más estable y duradero: tales son los conocimientos y las virtudes; ..."*¹².

La cualidad es definida según la capacidad natural para hacer algo con facilidad. Esta capacidad queda expresada en la disposición, es decir, la posición determinada de un ente que lo identifica como tal o cual. La propia cualidad (poiotes / qualitas) es aquello por lo cual algo es tal cosa (poion / quale).

Estas distinciones permitirán posteriormente a los escolásticos, definir a la cualidad como un accidente modificativo del sujeto en sí mismo. La dificultad sigue siendo poder responder desde la predicación, por un lado, al carácter entitativo de la cualidad, y por otro, a su crecimiento y cambios.

Duns Escoto ha intentado dar una solución a esta dificultad mediante el concepto de "cantidad cualitativa", el cual se puede corresponder con el de "magnitud intensiva" de la Escolástica del siglo XIV. Estos conceptos constituyen un

¹² Aristóteles: *Categorías*, 8 b 25.

avance en el acercamiento de las determinaciones cualitativas y cuantitativas, pero no logran superar la raíz de la ambigüedad interna al concepto de cualidad.

La dificultad persiste en tanto se sigue considerando a la cualidad como derivada de las determinaciones cuantitativas. Las determinaciones cuantitativas siguen siendo consideradas previas a las cualitativas.

A partir de Francis Bacon se comienza a distinguir dos tipos de cualidades, unas más visibles que otras, hasta llegar a separar, como en los casos de Gassendi y Galileo, la materia de la cualidad. Así se expresa por ejemplo Galileo:

"Por eso cuando concibo una materia o sustancia corporal, me siento atraído por la necesidad de concebir al mismo tiempo, que está configurada o determinada de esta manera o de esta otra, que es grande o pequeña en comparación con otra, que está en este lugar o en aquel, en este o en aquel tiempo, que se mueve o está quieta, que toca o no a otro cuerpo, que es una, pocas o muchas, y mediante ninguna imaginación puedo separarla de estas condiciones; empero que sea roja, blanca, dulce o amarga, sorda o muda, que tenga un aroma grato o desagradable, no siento que mi mente este forzada a entenderla necesariamente acompañada de tales condiciones: más aún, si los sentidos no nos sirviesen de guía, quizá el razonamiento o la imaginación por sí misma jamás llegaría hasta ella"¹³.

Esta separación será la puerta de acceso para una consideración mecánica del movimiento. Las cualidades quedan convertidas en percepciones subjetivas separadas de las propiedades mecánicas. Este aislamiento de la materia se va a convertir en un tópico sumamente relevante cuando, en el transcurso de esta tesis, nos dediquemos al ser-para-sí, momento en el desarrollo de la cualidad con el que Hegel piensa la unidad

¹³ Galileo: *Il Saggiatore*, Pág. 264.

y la multiplicidad, la repulsión y la atracción, como disolución de la materia en el proceso cualitativo.

Locke.

John Locke llama cualidad al poder de nuestro espíritu de producir una idea, al mismo tiempo que reintroduce la distinción entre cualidades primarias u originales, tales como solidez, extensión, movilidad, las cuales son separables de los cuerpos, y se diferencian de las secundarias, dependientes de la percepción, como los colores, sonidos, gustos. *"Llamo idea a todo lo que el espíritu percibe en sí mismo o que es objeto inmediato de la percepción, el pensamiento o el intelecto; en cambio al poder de producir una idea en nuestro espíritu le llamo cualidad del sujeto en el que se da tal poder"*¹⁴.

Pero será Berkeley quien lleve a la cualidad al extremo de su significación, planteando un cualitativismo radical que abarca la descripción de lo real y la teoría del conocimiento. Para él las cualidades son concebidas como las únicas propiedades específicas de las cosas. De este modo la distinción entre cualidades primarias y secundarias es para Berkeley falsa, así como también lo es concebir a la materia separada del pensamiento. *"Donde están las demás cualidades sensibles, estarán también las cualidades primarias: por lo tanto, estarán también en la mente, no en otro sitio"*¹⁵.

El avance sobre el límite cualitativo de la experiencia conduce a tener que concebir a la cualidad como esfera en la cual las determinaciones de la sensibilidad y las del pensamiento son una. El problema se plantea con toda su magnitud cuando

¹⁴ Locke, John: *An Essay Concerning Human Understanding*, II §8: *"Our ideas and the qualities of bodies. Whatsoever the mind perceives in itself, or is the immediate object of perception, thought, or understanding, that I call idea; and the power to produce any idea in our mind, I call quality of the subject wherein that power is"*.

¹⁵ Berkeley, George: *Treatise Concerning the Principles of Human Knowledge*. *"Where therefore the other sensible qualities are, there must these be also, to wit, in the mind and nowhere else"*. Parte I § X. Versión Castellana: *Tratado sobre los principios del conocimiento humano*. Parte I § X.

Kant

sobreviene la necesidad de fundamentar la subjetividad desde la base aportada por la deducción de las categorías. La dificultad en torno a las categorías se acentúa y adquiere un giro radical, en su tratamiento filosófico, con la empresa de Kant de producir en la metafísica el giro copernicano. Esto significa, por un lado, reconocerle a Kant el mérito de haberse atrevido a abordar los problemas que la física mecánica le plantea a la metafísica; y por otro, haber dejado planteadas en los nudos de la *Crítica de la razón pura* cuestiones en las que Hegel supo encontrar un buen motivo para el desarrollo de su pensamiento.

El problema se plantea con la deducción de las categorías, ya que tal deducción deberá reunir a la materia con sus determinaciones cualitativas. La deducción trascendental de las categorías es uno de estos nudos problemáticos que incide en la determinación de la necesidad y finalidad de la *Ciencia de la lógica*. La deducción de las categorías es una cuestión que no termina de resolverse en la *Crítica de la razón pura*, y que retorna en el mismo pensamiento de Kant y allende éste. Dan prueba de esto sus diversos intentos de deducción, sobre todo los diferentes argumentos desarrollados en la primera y en la segunda edición de esta obra.

Cabe entonces preguntarnos: ¿por qué es de vital importancia para la *Crítica de la razón pura* desarrollar la deducción trascendental de las categorías? En principio podríamos responder, siguiendo a Henry Allison¹⁶, que con la deducción de las categorías se desarrolla la conexión entre las condiciones sensibles y las intelectuales del conocimiento humano, que la física mecánica había separado y la metafísica ya no resolvía. Una cuestión que la tradición filosófica arrastraba y que con el giro copernicano se convierte en cuestión central.

¹⁶ Allison, Henry: "El idealismo trascendental de Kant: una interpretación y defensa". Pág. 217. "...el problema central es el de la demostración entre las condiciones sensibles e intelectuales del conocimiento humano".

Para ello, Kant pretende determinar la validez objetiva de las categorías, primera parte de la argumentación, lo cual va a requerir para su fundamentación una segunda parte que determine su realidad objetiva. El pasaje de una a otra exige la tarea de tal deducción, la cual significa para Kant, establecer primero que todo objeto está determinado por las categorías y segundo poder determinar objetivamente dichas categorías. Con la deducción no sólo se juega la validez de la afirmación de que las categorías son la condición de posibilidad de todo objeto, sino también la posibilidad de su conocimiento como formas a priori.

En Prolegómenos¹⁷ Kant señala que especialmente después de Locke *"sin perjuicio de la existencia real de las cosas externas, se puede decir de muchos de sus predicados: que no pertenecen a estas cosas en sí mismas, sino solamente a sus fenómenos, ..."*. Recordemos que sobre la base de esta aclaración Locke establece la separación entre las cualidades primarias y secundarias. Ahondando el paso dado por Locke, Kant cuenta *"también entre los meros fenómenos a las restantes cualidades de los cuerpos, llamadas primarias..."*. De este modo para Kant: *"todas las propiedades en las que consiste la intuición de un cuerpo, pertenecen meramente a su fenómeno"*. Con lo cual la distinción entre cualidades primarias y secundarias queda superada.

Kant supo ver la implicancia mutua entre uno y otro aspecto de la deducción y cómo de ellos dependía a la vez la posibilidad de toda síntesis. ¿Qué nos queda entonces? Por un lado la materia una e individual y por otro la función lógica del entendimiento como condición de posibilidad del conocimiento. ¿Pura materia

¹⁷ Kant, I.: *Prolegomena zu einer jeden künftigen Metaphysik*, §13 Obs. II. *"Daß man unbeschadet der wirklichen Existenz äußerer Dinge von einer Menge ihrer Prädicate sagen könne: sie gehörten nicht zu diesen Dingen an sich selbst, sondern nur zu ihren Erscheinungen..."*. [...] *"Das ich aber noch über diese aus wichtigen Ursachen die übrigen Qualitäten der Körper, die man primarias nennt..."* [...] *"...alle Eigenschaften, die die Anschauung eines Körpers ausmachen, bloß zu seiner Erscheinung gehören"*.

carente de cualidad? La deducción trascendental de las categorías tiene que dar cuenta de esta conexión entre física y metafísica.

El mismo Kant a la hora de transgredir los límites de la física mecánica y ponerse a pensar el juicio estético y el teleológico, debió comenzar, como lo hace en la *Crítica del juicio*, por la cualidad. Los procesos orgánicos lo llevan a tener que considerar el juicio teleológico y romper de este modo los límites del planteo causa-efecto del mecanicismo. El problema consistirá en poder determinar hasta qué punto esta consideración de los procesos orgánicos lleva a la filosofía crítica a una esfera que trasciende las determinaciones cuantitativas. La categoría que utiliza Kant para designar la actualización individual de estos procesos es la de "cualidad específica"¹⁸. La cualidad queda pues situada en las dos puntas de la filosofía kantiana: calificando la unidad "cualitativa" de apercepción y denominando la esfera no lógica donde comienza el juicio acerca de la belleza¹⁹.

Con todo esto podemos señalar que sin duda fue Kant quien cumplió con la gran tarea de asumir filosóficamente, esto quiere decir desde la razón crítica, el desafío que implicaba concebir a la naturaleza en movimiento, pero, lo que no llega a asumir es el movimiento de la razón. Y es más, que la razón misma en tanto crítica, introduce en su propio seno la palanca del movimiento: la negación. Sobre esta base de reconocimiento y negación de la filosofía kantiana, se desarrolla el pensamiento de Hegel. Hegel supo visualizar agudamente esta dificultad y la necesidad de disolver el hiato existente entre razón y naturaleza, entre física y metafísica, entre materia y cualidad.

¹⁸ Kant, I: *Kritik der Urteilskraft*, § 64. "...spezifisch-eigentümlicher Qualität..."

¹⁹ Kant, I: *Kritik der reinen Vernunft*, B 131. "Also müssen wir diese Einheit (als qualitative §12) noch höher suchen". Y, *Kritik der Urteilskraft*, § 1. "...des Geschmacksurteils, der Qualität nach".

2. La cualidad en la *Lógica del ser*

Hegel inicia la *Doctrina del ser* y con ella la *Ciencia de la lógica*, con la Sección dedicada a la cualidad. Mediante esta Sección se da comienzo, no sólo a la transformación de la metafísica moderna, sino en cierta medida también a una anticipación del curso de la filosofía del siglo veinte. En este sentido se puede ubicar a la *Ciencia de la lógica* no detrás de lo que llamamos filosofía contemporánea, sino en ella, o tal vez delante de ella. Parafraseando lo que Rilke ha dicho de las obras de arte, que ellas "gozan de una infinita soledad", podemos decir que la *Ciencia de la lógica*, por contener cuestiones de las llamadas "inactuales", goza en este tiempo de una asombrosa actualidad. Esto es así, quizás porque, como indica Edgardo Albizu: "El pensamiento de Hegel se hace visible como prototipo en el que se condensan las contradicciones y encrucijadas de nuestra situación histórica"²⁰, o porque la *Lógica* en sí misma debió esperar la época en que surgieran las claves para hacer transitable su contenido. Lo cierto es que aún a comienzos del tercer milenio no podemos decir de la *Ciencia de la lógica* que sea una obra aclarada y mucho menos asimilada por la tradición filosófica.

Fue Heidegger quien en un pasaje de "*Was ist das - die Philosophie?*", después de haber señalado al asombro como comienzo (arché) de la filosofía griega, y a la duda como principio de la filosofía moderna, se formuló la siguiente pregunta:

"Pero, ¿en qué consiste, la consumación de la filosofía moderna, si es que podemos hablar de ello? ¿está determinado ese final por otro temple de ánimo (*Stimmung*)? ¿dónde hemos de buscar la consumación de la filosofía moderna? ¿en Hegel, o sólo en la última filosofía de Schelling? ¿y qué pasa con Marx o Nietzsche? ¿se salen ya del camino de la

²⁰ Albizu, E.: *Tiempo y saber absoluto*. Pág.: 17.

*filosofía moderna? En caso negativo ¿cómo hay que determinar su posición?*²¹.

Más allá del camino que toma Heidegger, lo que interesa es saber hasta qué punto Hegel, y con él probablemente también todos los demás nombrados, seguían pensando en la dirección filosófica inaugurada por Descartes o ya opera en ellos una "Stimmung" diferente. Como se va suponiendo, lo significativo es que Hegel, siendo un filósofo estrictamente moderno, inaugura una filosofía que trasciende los límites de la moderna y que de un modo, quizás aún no muy definido, llamamos contemporánea.

La lectura de la *Fenomenología del espíritu* ya nos muestra que Hegel es un pensador que escapa fácilmente a estos encasillamientos, y esto es así, por el carácter omniabarcante de su pensamiento, y por que de una manera u otra, e incluso para aquellos que proponen renunciar a Hegel, como el caso explícito de Ricoeur, siguen movidos por su influjo.

Más aún, cuando uno comienza a internarse en la *Ciencia de la lógica* comprueba por momentos la falta de elementos para llegar al nivel de su propuesta. Se apodera de uno el asombro causado por el carácter enigmático de la obra en la cual se abren claros que conducen nuevamente a la espesura.

El carácter enigmático de la *Ciencia de la lógica* proviene de que ella es una obra urdida mediante una compleja trama especulativa, como por ejemplo también lo es el *Parménides* de Platón. Pero además es enigmática pues no ha sido lo suficientemente esclarecida mediante comentarios y ensayos exploratorios. En este

²¹ Heidegger, Martin: *Was ist das - die Philosophie?* Págs.: 27 y 28. "Worin aber beruht das 'telos', die Vollendung der neuzeitlichen Philosophie, falls wir davon sprechen dürfen? Ist dieses Ende durch eine andere Stimmung bestimmt? Wo haben wir die Vollendung der neuzeitlichen Philosophie zu suchen? Bei Hegel oder erst in der Spätphilosophie Schellings? Und wie steht es mit Marx und Nietzsche? Treten sie schon aus der Bahn der neuzeitlichen Philosophie heraus? Wenn nicht, wie ist ihr Standort zu bestimmen?"

sentido es notable ver cómo la misma obra se deshace, con sólo mover la cola, de las críticas apresuradas que caen con facilidad en juicios grandilocuentes o sólo caricaturescos. De todo esto se sigue que sólo una lectura pormenorizada puede ir aportando la variedad de matices que el movimiento especulativo requiere. Esto hace pensar que nada más a través de Hegel se podrá superar o renunciar a Hegel, siempre y cuando esa sea la intención.

Para ingresar en su pensamiento, y en particular a la *Ciencia de la lógica*, es recomendable despojarse de dos presupuestos más o menos comunes. El primero es el de querer realizar una lectura pura y exclusivamente metafísica, en el sentido clásico del término. Hegel ubica a la *Lógica* más allá de toda metafísica de la substancia o del sujeto. El concepto de lógica, según el mismo Hegel aclara, posee un sentido especulativo que parte por un lado de la premisa de que la substancia es sujeto, y que lo lógico radica en la unidad de ambos en el concepto. El segundo supuesto es el de querer realizar una lectura meramente analítica. Lo que Hegel llama "lógica" se sitúa en un nivel que supera a la lógica formal y a la trascendental. Aquello que define a la *Lógica* en sentido estricto hegeliano es el desarrollo del despliegue de la "cosa misma" en sus momentos.

En este sentido Hegel no es un pensador ni trágico-metafísico, ni panlogista. Y no lo es no por carencia, sino porque ambos aspectos permanecen interrelacionados en el despliegue de su obra sin poder reducirse el uno al otro. Por ello, no resulta demasiado útil representarse al sistema hegeliano como un sistema de esencias inmutables, pues la *Ciencia de la lógica* es el desarrollo de la razón en movimiento o el despliegue mismo de la idea. Tampoco resultan demasiado útiles las preconcepciones meramente formales de la dialéctica, ya que el sistema mismo es un sistema en movimiento.

Hechas estas aclaraciones introductorias, tengamos en cuenta que la elaboración de la *Ciencia de la lógica* le ha llevado a Hegel gran parte de su vida. A partir del período de Jena, entre 1801 y 1808, se puede comenzar a rastrear antecedentes que nos permiten ver como Hegel empieza a elaborar los núcleos temáticos de su pensamiento. Posteriormente, a partir de la primera edición de la *Doctrina del ser* en 1812, el texto ha sido objeto de reelaboraciones y correcciones hasta la edición definitiva de 1832 un año después de su muerte. Si tenemos en cuenta que algo semejante ha ocurrido con el compendio llamado la "*Lógica chica*" situado en el inicio de la *Enciclopedia de las ciencias filosóficas*, resulta claro que nos estamos introduciendo en un pasaje clave y definitorio del pensamiento de Hegel. 12 Lógica
20 Jena

El tratamiento de la cualidad va de la mano de la maduración de la *Ciencia de la lógica*. Ya en la *Lógica de Jena* (1803-1805) se encuentran expresadas en escasas cuatro páginas las ideas principales del pensamiento de Hegel sobre la cualidad. Las referencias básicas "en-sí", "para-otro", "para-sí", se encuentran ya presentes en ella, faltando aún las mediaciones y momentos necesarios para su desarrollo. Sin decirlo expresamente, pero de hecho, Hegel inicia el texto a partir de la cualidad. La cualidad es allí considerada como "*referencia simple*". Ella es el límite en tanto unidad de la unidad y la multiplicidad, en tanto unidad de lo real y lo ideal. Hegel indica que esta concepción de la cualidad como unidad de contrarios es válida tanto para expresar "*la actividad ideal de la unidad*", como también lo es para el caso de la construcción de la materia mediante la unidad de las fuerzas contrarias de atracción y repulsión. "*Esa igualdad subsistente de la nada y del ser de las cualidades no agota el y del límite*"²². La cualidad señala de este modo la unidad trascendental de la idea, en la cual ser y nada son lo mismo. Se trata entonces de desarrollar esa unidad expresada en la doble

²² Hegel: *Jenaer Systementwürfe II. Logik, Metaphysik, Naturphilosophie*, "Dieses gleichgültige Bestehen des Nichts und des Seins der Qualitäten erschöpft aber das Und der Grenze nicht;...". Pág. 6. (De ahora en adelante: JL.).

referencialidad del "y" que une y diferencia el desarrollo de la idea "y" el de la autoconciencia.

Esto implica una superación del idealismo asentado sobre los principios derivados de la lógica del entendimiento. Hegel concibe que sólo es posible realizar esta superación desde una concepción del límite (Grenze) que permita desplegar el traspasar de la unidad de ser y nada. Este límite es concebido en la esfera de la cualidad como referencia. El desarrollo de la cualidad es el desarrollo del límite cualitativo como traspaso o despliegue de la referencialidad inherente a la unidad de ser y nada.

A través de dicho desarrollo se despliega pues el concepto de unidad cualitativa que tiene su formulación culminante en el ser-para-sí. Esta concepción del límite cualitativo como referencia tiene antecedentes en la noción de "ser-referido" utilizada por Hegel como clave de diferenciación de la concepción fichteana de la identidad absoluta²³.

Esta superación de la identidad absoluta y el desarrollo de la referencialidad simple son posibles mediante el traspaso de ser a existir y la ulterior culminación de ambos en el ser-para-sí.

A pesar de estas consideraciones que señalan antecedentes sumamente valiosos en el tratamiento de la cualidad, todas ellas se ubican aún en el contexto determinado por una concepción de la lógica como introducción a la metafísica.

²³ Hegel: *Jenae Kritische Schriften I. Differenz des Fichteschen und Schellingschen Systems der Philosophie*. Pág. 25. "In $A = A$, als dem Satze der Identität wird reflektiert auf das Bezogensein; und dies Beziehen, dies Einssein, die Gleichheit ist in dieser reinen Identität enthalten; es wird von aller Ungleichheit abstrahiert; $A = A$, der Ausdruck des absoluten Denkens, oder der Vernunft, hat für die formale, in verständigen Sätzen sprechende Reflexion nur die Bedeutung der Verstandes-Identität, der reinen Einheit, d.h. einer solchen, worin von der Entgegensetzung abstrahiert ist".

Recién en 1806 con la maduración del concepto de "filosofía especulativa" Hegel comienza a concebir la unidad de lógica y metafísica²⁴.

Mediante este desarrollo, y en particular a través del traspaso de ser a existir, se puede desplegar un concepto de unidad en donde se ponga de manifiesto el poder de autodeterminación de la autoconciencia en el despliegue absoluto de la idea.

De este modo queda ya bosquejada la tarea y la estructura de la que será la primera Sección de la *Doctrina del ser*.

"Cualidad" significa para Hegel en 1803, la determinidad del "ser-referido". Ya entonces ordena bajo el título "*Referencia simple*" las categorías de cualidad, cantidad e infinitud. Este orden se conserva con pequeñas modificaciones hasta la aparición de la primera edición de la *Doctrina del ser* en 1812, donde aparece la estructura de cualidad, cantidad y medida, que permanece en la edición de 1832. Lo mismo ocurre con la organización interna a la primera sección, donde la "determinidad" o cualidad es desarrollada en sus tres momentos: "ser", "existir" y "ser-para-sí".

No obstante, si bien es cierto que esta organización temática marca la continuidad entre los distintos períodos de elaboración, no ocurre lo mismo con el contenido. La primera sección, en sus tres capítulos, es el pasaje de la *Ciencia de la lógica* al que Hegel le ha realizado mayor cantidad de correcciones²⁵.

Como hace notar Jean-Marie Lardic²⁶, el cambio más significativo entre la edición de 1812 y la de 1832, es el reemplazo del título "Determinidad"

²⁴ Düssing, K.: op. cit. Pág. 159. "*Den ersten Grundriß einer spekulativen Logik enthält also die Jenaer Realphilosophie von 1805 / 06*".

²⁵ Dichas correcciones, reorganización de la estructura interna a cada capítulo, agregado de notas y correcciones directas del texto, las vamos a hacer notar en el desarrollo de cada capítulo correspondiente. No obstante, se puede decir que en la mayoría de los casos se trata de aclaraciones o comentarios sobre la obra que conllevan una interesante profundización del texto.

²⁶ Lardic, Jean-Marie: *L'infini et sa logique*, pág.: "...Hegel veille à bien préciser que tout le chapitre sur le Dasein concerne l'infini, puisque le titre de 'La finité' (die Endlichkeit) y remplace celui de

(Bestimmtheit) correspondiente al punto "B" del capítulo "Existir" (Dasein), por el de "La finitud" (Die Endlichkeit). De este modo en la edición de 1832 la estructura interna a la sección de la "Cualidad" aparece depurada. En ella "la finitud" señala con decisión el carácter finito del existir como momento del despliegue del absoluto.



'déterminité' (Bestimmtheit), que l'on trouvait en 1812, pour désigner le second moment de ce chapitre second. Or la finité fait de toute évidence partie de cette dialectique de l'infini". 112.

3. Ubicación del tema en la *Ciencia de la lógica* y formulación de la tesis.

El tema abordado en esta tesis nos obliga a concentrarnos en la Primera Sección de la *Doctrina del ser*. Una vez ubicados en ella el propósito principal consiste en mostrar, mediante el desarrollo del concepto de cualidad, el relieve que ella alcanza en la determinación de la función de la *Doctrina del ser* y de ésta en el resto de la obra. Esto nos conduce a tener que realizar un corte temático y una parcialización del contenido general de la *Ciencia de la lógica* que nos permita concentrarnos en los tres capítulos que componen dicha sección.

"*Determinidad (cualidad)*", tal es el modo como Hegel titula la primera sección de la *Doctrina del ser*, está compuesta por los capítulos: "Ser" (Sein), "El existir" (Das Dasein), y "El ser-para-sí" (Das Fürsichsein). Mediante su desarrollo se efectúan: 1. el comienzo a partir de la inmediatez y la indeterminación de ser, 2. el traspaso de ser a existir, con el consiguiente desarrollo de este último, para llegar a: 3. el ser-para-sí como momento culminante de la cualidad.

Como es ya conocido, la *Ciencia de la lógica* contiene el desarrollo de tres doctrinas: la del ser o lógica del traspaso, la de la esencia o lógica de la reflexión, y la del concepto o lógica del proceso. Esta investigación se concentra en la primera de ellas.

A su vez la *Doctrina del ser* se encuentra dividida en tres secciones: "*Determinidad (Cualidad)*", "*La magnitud (Cantidad)*", y "*La medida*"²⁷. El tema

²⁷ Como la suma de paréntesis podría resultar confusa, ponemos aquí los términos en alemán en notas al pie: Erster Abschnitt. Bestimmtheit (Qualität); Zweiter Abschnitt. Die Grösse (Quantität); Dritter Abschnitt. Das Mass.

de esta tesis se concentra particularmente en la significación de la cualidad como momento inicial de la *Doctrina del ser*.

En dicha Sección se despliegan: 1. La mediación de la inmediatez del comienzo 2. La determinación de la unidad de ser y nada a través del traspasar. 3. El traspaso de ser a existir y su despliegue como "algo" determinado. 4. El desarrollo del existir que tiene su culminación en el ser-para-sí, y el ulterior traspaso de la cualidad a la cantidad.

Podemos ensayar una primera aproximación al desarrollo del significado de cualidad diciendo que ella es sucesivamente considerada en tanto determinidad, determinación y autodeterminación. Mediante la consideración de estos tres momentos, el significado de cualidad queda referido al desarrollo de los capítulos que componen esta primera sección. Su significado será definido desde cada uno de ellos: primero, a partir de la inmediatez e indeterminación del ser puro; luego, desde el devenir determinado del existir en cuanto algo que es a la vez finito e infinito; después, desde la culminación cualitativa del ser-para-sí como proceso de autodeterminación; para finalizar con el traspaso a la segunda sección: la magnitud, la cual ya constituirá una determinación indiferente al ser.

En el pasaje dedicado a la "*División general de la obra*", ya contenido en la edición de 1812 y conservado en la de 1832, señala Hegel de manera explícita que el comienzo de la ciencia debe ser hecho a partir de la cualidad. Desde entonces Hegel llama "cualidad" a la esfera inmediata al comienzo. El primer pasaje de la *Ciencia de la lógica* lleva por título una pregunta: *¿Con qué debe ser hecho el comienzo de la ciencia?*²⁸ A la cual Hegel responde diciendo:

²⁸ WL.: pág. 53 - 87. "*Womit muss der Anfang der Wissenschaft gemacht werden?*".